





٢٤٤





رسالة مسئلة القدر في افعال العباد

وبه تبارك اسم الله الرحمن الرحيم نستعين  
الحمد لله مالك الملك مسخر الفلك سائر السموات موج  
الظلمات في الضياء والضياء في الظلمات رب الارباب  
فتحت في العقول وعجرت عن الاحاطة به الفحول  
والقلوب والاسلام على من اتى من عنده بالكتاب و  
شيد منا هيج الحق بسنة الله المستطاب محمد واله وصحبه  
المجمعين على تكميل الصواب الكاشفين بانوار الاراء ظلم  
شبه كاستحاب اتابعه فيقول العبد المذنب الخفيف  
السيد خليل السري ابن ابراهيم عفي عنهما العفو الغني

ففيه خلاف بين المعتزلة والاشاعرة و  
الحكماء فانما نقول جميع الملكات مستندة  
الى الله تعالى بالايجاد والخلق ويجوز  
ان يفعل الله تعالى ما يشاء ويحكم ما  
يريد واما عند المعتزلة فافعال العباد  
مخلوقة لهم بالمباشرة او بالتوليد فلا  
يجوز عندهم ذلك الا انه ليس في وسعهم  
واما عند الحكماء في التحقيق بجميع الملكات  
مستندة الى الله تعالى بالايجاب ثمونا  
السيد خليل السري



لما كان مسئلة القدر في الافعال الاختيارية للعباد من  
الفواضل التي تحير فيها الافهام واضطرب فيها اراء  
الانام اردت ان اشرع في حلها وايضا صافيا قول  
افعال العباد واحوالهم بقضاء الله تعالى وقدره كما قال  
الله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر الآية وقال عليه الصلاة  
والسلام القدر خيرة وشره من الله تعالى الحديث القدر  
مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى المقدّر فان قيل قال  
عليه الصلاة والسلام اخبرنا عن الله تعالى من لم يرض  
بقضائي ولم يصبر على بدائي ولم يشكر على نعمائي فليطلب  
ربا سواي فلو كان الكفر بقضاء الله تعالى لزمن ان نرضى  
به وذا لا يجوز قلنا الكفر بقضائي الله تعالى لا قضاءه فان  
قضاءه صفة والكفر بصفة العبد وقضاءه ان خلق  
الكفر في الكافر شرأ قبيحا باطلا عند اخيار العبد ذلك  
على وجه يستحق عقاب الابد ونحن نرضى بهذا على ان  
المراد من الحديث الامراض والمصائب التي تصيب

ويطلق القضاء على الشئ نفسه وهو  
الواقع في قوله عليه الصلاة والسلام  
اللهم اني اعوذ بك من جهد البلاء و  
درك الشقاء وسوء القضاء وشماتة  
الاعداء وعلى هذا المعنى لا يجب به  
الرضا وانما يجب الرضا بالقضاء  
بمعنى حكم الله ونظره ولا يجب الرضا  
المقتضى الا اذا كان مطلوبا شرعا كما  
لايمان ونحوه وقدره يقول الله تعالى  
من لم يرض بقضائي ولم يشكر على نعمائي  
ولم يصبر على بدائي فليخذله الله سواي



العبد من غير اختياره فاحتما ما بشره العبد باختياره فهو  
يرضى به استرضاء من غير تحريض فلا يكون مرادا بالحدوث  
فان ابا بكر الصديق وعمر الفاروق رضيا عنه ما ناطرا  
في مسألة القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله  
لنقل والسيئات من القدر سنا وكان يقول يضيف  
الكلم الى الله تعالى فذكر ذلك الى رسول الله تعالى فقال  
عليه الصلوة والسلام ان اول من تكلم بالقدر من جميع  
المخلق كلهم جبرائيل وميكائيل فكان جبرائيل يقول مثل  
مقاديرك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل مقاديرك يا ابا بكر  
فتحاكما اسرافيل ففرض بينهما ان القدر كله خيره وشره  
من الله تعالى ثم قال النبي عليه الصلوة والسلام وهذا  
قضائي بينكما ثم قال يا ابا بكر الصديق لو اراد الله تعالى  
ان لا يقضي ما خلق ابيس عليه اللعنة والثواب و  
العقاب وانما يجازي بافعالنا لا بتقدير الله تعالى  
ولا تجزون الا ما كنتم تعملون وذهب جماعة الى ان الله

سبحانه اوجد العباد واقدركم على تلك الافعال ففوض اليهم  
الاختيار فيها فهم مستقلون بايجادها على وفق مساندتهم و  
طبق قدرهم وزعموا ان الله تعالى اراد منهم الايمان والطاعة  
وكره الكفر والمعصية وقالوا فعل هذا يظهر امور احدها  
فائدة التكليف بالاوامر والنواهي وفائدة الوعد والوعيد  
والثاني استحقاق الثواب والعقاب والثالث تنزيه  
الله تعالى عن ايجاد القبائح التي هي انواع الكفر والمعاصي  
وعن ارادتها لكنهم غفلوا عما يلزمهم فيها فذهبوا اليه وهو  
اثبات الشر كما في الابدان حقيقة ولا شبهة في انه اشنع من  
جعل الاضنام مشفوعة عند الله تعالى وايضا يلزمهم نقصان  
شأنه في السلطنة والملكوت وذهب طائفة الى انه لا  
مؤثر في الوجود الا المتعال عن الشريك والخلق والابدان ففعل  
ما يشاء ويحكم ما يريد لا علة لفعله ولا راد لقضائه لا يسل  
عما يفعل وهم يسئلون ومجال للعقل في تحسين الافعال و  
تقبيحها بالنسبة اليه تعالى بل تحسين صدور كل ما عنه

ع

ان الله تعالى يريد بجميع الكائنات جوهرها  
وعرضا وطاعة ومعصية الا ان المعصية  
يضع بشيئة الله تعالى وارادته وقضائه  
وقدرته لا برضاؤه ومحبه وامر عند المار  
وان رضاه الله تعالى شامل لجميع الكائنات  
كما رادته تعالى عند الاشياء منهم





الوجود مشترك لفظي كالعين عند الشيخ الاشعري ومشارك معنوي كالحيوان عند جمهور الحكماء

والاسباب التي ترتبط بها الوجود وهو كون الشيء في الازمان وان وجود الاشياء بها بحسب الظاهر ليست اسبابا حقيقية ولا مدخل لها في وجودها لكنه تعالى يرى عادته على ان يوجد تلك الاسباب اولاً ثم يوجد المراد بها عقيبها فكل من الاسباب والمراد بها مادة عنه ابتداء وقالوا بذلك لتعظيم قدرته تعالى عن شوائب النقض ان باحتياج التاثير الى امر اخر وذهب اخرون الى ان الاشياء في قبول الوجود متفاوتة فبعض لا يقبل الوجود الا بعد وجود الامر كالعرض الذي لا يمكن ان يوجد الا بعد وجود الجوهر فلقدرته تعالى في غاية الكمال يفيض الوجود على الممكنات بحسب قابليتها المتفاوتة فبعضها صادر عنه وبعضها سبب والاسباب كلها مدخل في وجود ذلك البعض لا النقض ان في القدرة بل النقض ان في القابلية وكيف يتوهم النقض ان والاحتياج الى القدرة مع ان السبب المتوسط صادر عنه ايضاً فالله سبحانه وتعالى غير محتاج في ايجاد شيء من الاشياء الى ما ليس به صادر

بصادره عنه ايضاً وقالوا لا ريب في وجود موجود وهو معلوم تحقق في الخارج والمعدوم عالم يتحقق في الخارج على الكل وجه داخل في حيز الامكان وهو كون الشيء بحيث يسلب من طرفيه الضرورة الذاتية ولا في ان صدور الممكنات عنه على ابلغ النظام فالصادره عنه ايضاً اما خير محض كالملائكة واما خير غالب على الشر فيكون الخير متعلقاً لقدرة الله تعالى بالاصالة والشر واللزامة للخيرات بالتبعية فمن شئ يريد الله تعالى الكفر والمعاصي الصادرة عن العباد لكن لا يرضى بها على قياس من لسع الحية اصبغه وكان سلامته موقوفة على قطع اصبغه فانه يختار قطعها بارادة تبعية ارادة السلامة ولولا حاله لم يرد الى قطعها فيقال هو يريد السلامة ويرضى بها ويريد القطع ولا يرضى به وانت تعلم ان اسلم العقابيد عن الاوقات واصحها عن ذوى البصائر الناقدة في حقايق المعارف ما ذكرناها متوسطا بين الاول والثالث فخير الامور سطراً

ط  
الموجود معلوم يتحقق في الخارج والمعدوم عالم يتحقق في الخارج عند الحكماء والموجود معلوم يتحقق في الخارج اوفى الذمهم والمعدوم عالم يتحقق فيها عند الحكماء ٤٤

ع  
الامكان واحد هو حاصل كثيراً يراد به الصحة واعلم يعني صحيح في نقض اولاً عند الحكماء ٤٥



راقم هذه الرسالة المعبرة عند أهلها  
السيد خليل السري ابن ابراهيم مؤلف  
هذه الكلمات وجامعها

تمت الرسالة للسيد خليل السري ابن ابراهيم الاثري عفي  
عنهما العفو الفنى سنة تسعة وستين ومائتين  
والف في اوائل ذي القعدة  
الشريف وبالحمد عمت





१५५

नमो भगवते वासुदेवाय  
१५५